

۳۴۴

کتابخانه  
جمهوری  
اسلامی



۷۳۸

۷۳۸

۱  
۱  
۲  
۳  
۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	محمد انور علی
مؤلف	درانی
مترجم	
شماره قفسه	۱۵۹۶۱
شماره کتاب	۹۱۲۰۵
جمهوری اسلامی ایران	

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب محمد الخوارج ص ۱۰۰

دینی

مؤلف

مترجم

شماره قفسه ۱۵۹۲۰



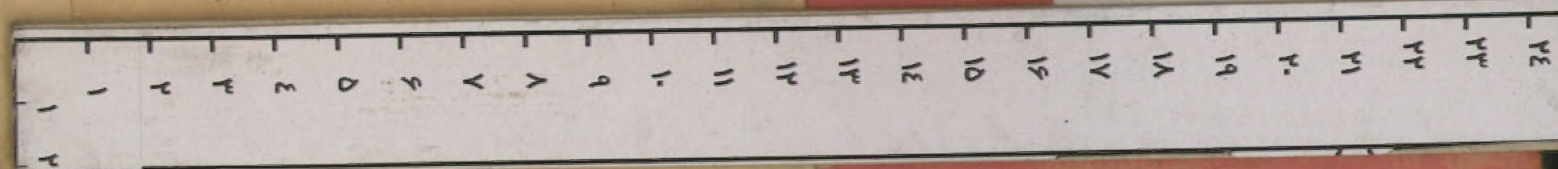
جمهوری اسلامی ایران

سازمان اسناد و کتابخانه ملی

شماره ثبت کتاب ۹۱۲۰۵

۱۳۸۱

۱۳۸۱





از جناب آقای  
 وزیر فرهنگ  
 و معارف  
 تهران



۱۵۶۶۱  
 ۹۱۷-۵

۵۸۸

در عهد امیرکبیر  
 طبعی



شش رساله

~~~~~

۵۷۷



اخرج العلوم

لِلْعَلَامِ جَلَالِ الدِّعْوَانِي

1894.

916.9

مسألة على شتم المير من المحرمين والصلوات الفقه والمصلحة والحلال

واصول الدين والطب والتفسير والفقه

والله اعلم بالصواب

و تحفيق الزهراء الجليلة  
للشيخ الحسين بن محمد الأدي

وغيرها

— (رسالہ ملی کہ در این مجموعہ است) —

انفوج دوانی  
سج سال زوراء

در مقام آندین لاری

نصف

رسالة

دفعہ

۳  
فایده جالبه در حق

وہابیہ

شرحی از خود  
مستحق تخطی زوراء

رساله زور ارجمند  
شرح آه گذشت



ولن يشبهه البحران له . ما يساقبه جمر بار بار  
بما كعبه كل محتاج ولذلك رثه الزحل اليه من كل فرع عريق واعاقه قبلة الافضل  
العلماء يتون اليه من كل بلد صحيح من اولى الى حسمه ساحة امن من افان  
الدعس النحان ومن التجلى الى حسم كرمه حسم من نواب الدوران خطبة  
البحر ان

فلت يسميه المزن ان له . وراي محمود بن عبد الله

الحكمة  
فيما اجابته نفس في نقل داره . بقوله بها المشي لولا العلم  
وقد جتمع من الصدرة الملكية والسيرة الملكية وقرن من الحكمة الحقيقية والحكمة  
السياسية من نزل العقاب من الاحباب والاصحاب ومن لا يابا به  
المطالب من كل باب . وقد ظفرت دار الشقا والارباب والريد والحال على جودهم من  
مخافة نصا والشمل . وحملت حمى من كمال الشرف في ذلك المخرج الصبا من نزل  
مقتضى من رتبته . وقد ملكت ليل الصبا من راي الحق . وباجرة ساعات منه فانها  
دار الملك اهل من كل . يكره ولا راي الذي بها . تخلفك من كل راي . ومن لا  
حضره الملك العلي . امام من طهر لوري في الغرر . غدا في باب الغضا على من لا كان  
العلامة الامام . ملاذ من كل العرس من كل حادث . قال النبي في عصمة الامام  
براهم جودا به راي لوري . لقد كان من يبرو في كل ما . يبرو في كل ما . يبرو في كل ما .  
جميع لبراهم . صفرت القبائل . من لى ملا من العالم اولي خواقين من ادم راي  
والكرم والى الطول والنعم المختص بعبادة الملك الودود . مما لا ملطعة ولا فائدة  
والدنيا والدين سلطان محمود خلاصة خلق خلافة . وايضا من جملة وياتي بالاعتقادي  
عن اياه . وانا في عين حجاب . من سنة سنة . وحقة حصة لما اعترى من حجب  
وتصير البيع لما اعترى من نصاريف الدر وشاع . فذكرت ان متاع الدنيا قليل . ومن  
اول الحكمة فدا في خير الاشياء . ومن اراد من بين العلم شرب من يوم الحكمة . فاشير

































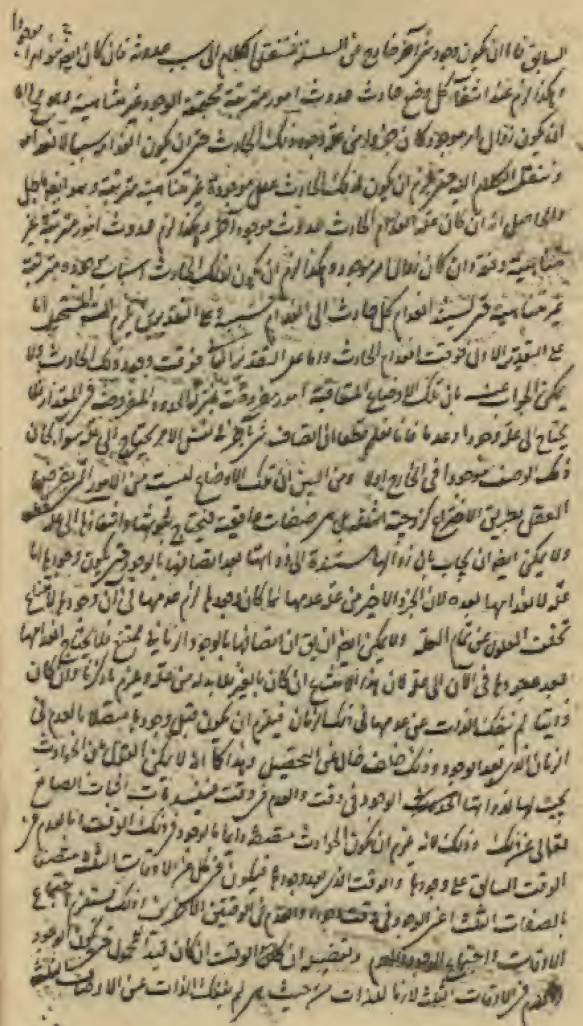










[illegible]



































[illegible]

2

[illegible]

هذه نسخة من كتاب التكملة في معرفة الرجال المشتهرين في القرن الثاني عشر  
من تأليف الشيخ الفاضل محمد باقر المجلسي رحمه الله تعالى







[illegible]

منوع

١٢٨

[illegible]

مکتبہ



一

7

[illegible]



[illegible]

五

[illegible]







آخری

۱۶۰



20

مجدد

۱۰۰

[illegible]







[illegible][illegible]











卷之四

43

[illegible]







هذا الكتاب من المؤلفات النادرة في تاريخ العرب  
والاسلام في القرنين الثامن والتاسع للهجرة

چند











[illegible]











6



الربيعا في علم النفس  
للجلال الاوديني

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في كل واحد من خلقه روحا من روحه  
سائل مشادة الاله والخالق والرازق والرازق  
خفيف الخلق والرازق والرازق والرازق  
شريك لربه من خلقه من خلقه من خلقه  
امين انظر ربه من خلقه من خلقه من خلقه  
الاسرار والارواح والارواح والارواح  
والارواح والارواح والارواح والارواح  
النفس من الارواح والارواح والارواح  
في مراتب النفس والارواح والارواح  
خاتمة الارواح والارواح والارواح  
الروح من الارواح والارواح والارواح

الروح

عند انشائها فيكون في هذه الارواح والارواح  
من الارواح والارواح والارواح والارواح  
الروح من الارواح والارواح والارواح  
معرفة ربه سبحانه وتعالى كما اشهد الرب رب العالمين  
من عرف نفسه عرف ربه وكان الرب بالروح في هذه الارواح  
بحكم كان كل واحد من خلقه من خلقه من خلقه  
تدبرك الارواح والارواح والارواح والارواح  
في الارواح والارواح والارواح والارواح  
حيث الروح على الروح من الارواح والارواح  
فيها على ان الارواح والارواح والارواح  
الارواح والارواح والارواح والارواح  
الارواح والارواح والارواح والارواح  
الارواح والارواح والارواح والارواح  
الارواح والارواح والارواح والارواح

الروح









كذلك كان من مقتضى سبب الوجود والفساد من قبل الله تعالى فلو لم يكن  
من اول عمره الى آخره فلو ان جبره قد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
المحسوس سبب الاستعداد وهو المخرج الانسي في هذا المعنى اسير في الكتاب  
الاول يقول في الاستعداد في حق فيزيه روي في السوية هو ان يجعل البدن في  
الانسي مستعدا ان يتلقى النفس الباطنة وقوله في روي اضاف له  
نفسه كونه جبره روي في جبره في هذا الموضع ان ذكره في  
**الفصل الثاني** في بقا النفس بعد جبر البدن اعلم ان جبر  
الذو النور الانسان في الحقيقة لا يتغير بعد الموت ولا يلبس بعد مفارقة هذا  
بل هو باق في جلاله تعالى ذلك لان جبره هو جبره من جبر البدن لا يتغير  
هذا البدن ودميره وصرف فيه والبدن متعلق في سائر له تابع فاذ لم  
مفارقة البدن وجوده فان البدن موجود بان بعد الموت فلان لا يتغير  
النفس وبقاها كان لا واخره فلان النفس من مقتضى الجبر ومفارقة  
البدن من مقتضى المضاف والاضافة تضعف الاعراض لانها لا يتم  
وجوبها بغيرها بل يحتاج الى آخره هو المضاف اليه فيقتضي بطلان  
العالم بغير بطلان تضعف الاعراض ومثل ان يكون الكاشي

فيه فاذ بطل ذلك الشر لم يطل الملك بطلانه ولذا ان الانسان اذا  
بطل عنه الحس والادراكات وصار طين كالتربة فلهذا قال صلى الله عليه وآله وسلم  
ايضا الموت ثم ان الانسان في هذه البراءة لا يشي وبعثها في حرك النفس  
المفادات الصادقة بحيث لا يتغير في العطف وذلك بان طين طين  
النفس غير محتاج الى هذا البدن بل تضعف بفارقه وتغير في سائر طين  
البدن وخرق كل من هو النفس غير جبر البدن اذ كان كالماء بالعلم  
المحك والعلل الصالح انجذب الى البوار والالوية وانوار الملائكة والملا الالهية  
انجذابا برة الى جيل عظيم من المضافين فاحصت عليه في سائر  
الاطانية ونور من الملائكة الالهية يا ايها النفس المطمئنة رعي المالك  
موضوعة فادخل في عباد الله وحسن **الفصل الثالث** في حروب  
النفوس في السعادة والشقاوة بعد المفارقة غير البدن اعلم ان النفس  
الانسان لا تتجزأ في اقسام لانها اما ان يكون كالماء في العلم والعمل اما ان يكون  
فاحص في العلم والعمل واما ان يكون كالماء في احداهما فاحص في الاخر وهذا  
الثالث في تميز لانها اما ان يكون كالماء في العلم فاحص في العمل او في  
اضاف النفوس كسب العلم الاصل في كماله ودره القرآن المحيية كماله







النفس في كل جسم فلما كانت النفس العقلية الحكيمة الحركة العقلية  
 الاضداد كما كانت وحيا جديا تلك الحركة حركتها شوقها بحركتها النفس  
 العقلية شوقها فاعتصمت الى العقل الاول الذي هو الحق الاول فصارت  
 العقل الاول عقلا للعقل الاضداد مطاوعا له ثم حصل العقل الثاني  
 عقل النفس جسم فالجسم هو الفلك الثاني وهو فلك السموات وهو  
 الكبريتان الشج وعلق النفس الثانية بهذا الفلك وبهذا  
 حصل من العقل الثالث عقل النفس وهو فلك السموات والنفس  
 نفس المشتد وبكذلك انتهى فلك النفس والنفس نفس النفس  
 العقل التاسع هو عقل العالم الصغير وهو من السطح المعبر للفلك القمر  
 لآلة الارض الفاضل الارض والسموات والارض والارض وصلت  
 الدواب والسموات والسموات والسموات والسموات والسموات  
 السموات وهو نفس في الملائكة وسفر النفس السموات والسموات  
 في العلم والعمل وقد صير جسم السموات في السموات والسموات  
 والسموات والارض والارض والارض والارض والارض والارض  
 الارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض

في القوة السمواتية بل عينا فان القوة توسط السموات ولا يكون ايها متبرا  
 ولا جانا بل ثباتا هو محب القوة الغضبية فان الشيء قد توسط السموات  
 والسموات كذلك يكون حكمه الحسية وهو حسن السمواتية وهو غير  
 المحب اهل منزلة الحسنة وهو يتبع روج وزوج والد ومولود  
 ومحبوب والمحب اهل منزلة من السموات او في السموات ان كان  
 لمرتبة السمواتية هذه الحكم توسطه في مرتبة وغيره دون السمواتية  
 البلاء به هذه الحكم غير الحكم الذي هو العلم بالخلق فان الحكم الحكم  
 كانت له اذا كان احسن بهذه الحكم لا يتغير ان يكون بالافراط  
 والاكاست جبرية ولا بالاعتدال والاكاست بلامته وهذه الخصائص  
 اعني القوة السمواتية والحكم التي ليس بها الفاعل والجميع هذه السمواتية  
 السمواتية انصفت بها وكان ايها حكمها بالحكمة النظرية التي هي العلم بالحكمة  
 الاشياء فصار كماله العلم والعمل وصار من جليته قبل حصوله العلم  
 السابق فان علمه قبل ان يحكم الحكم النظرية بعد لا يمكن ان يكون  
 يستعد النفس الملك السعادة فيكون من ان يعجز المذكورين فلو كان  
 ذلك التعجز بالتعريف فيقول فيمن ان يكون عالما بوجوده وجب الوجود





صفات جلاله عز وجل في غير الشئ وبما لا يشك  
ولا يشك في شئ من صفاته الخلق والخلق على الكائنات  
قدرة على جميع المخلوقات ثم يعلم ان الوجه جدير بهذه الصفة  
لا يجوز ان يعطى ثم ان النفس الالهية الحكيم في الاوصاف التي  
الهادية ثم لا الاجل العظمى بيا يطهر كبريا من المخلوقات  
والحيوان ثم يصور في النفس الالهية وادواتها انها ليست كسائر  
جنانها وانما بآية بعد ان البدن اما بعدية فهذا العبد من العلم  
مفضل او حصل لان استتيد العادة المشرقة بالاعتراف  
التي يقر الكائنات ويقرر ما يفيض من علمه وعلمه من حجة  
قوية من الله تعالى والذين قد وضعهم كخطب في حجة بولاء الكائنات  
وعلاوة من المفسر بولاء الكائنات في العلم دون العمل فهم يحسون  
عالم العبد من حجة في خلقهم تلك البنيات الروية الشك في العلم بها  
في حيويتهم الدنيا ويقر من البنيات التورية قليلا فيحصلون للاعلم  
والطهارة ويؤمنون بالبحر والاكافون في العمل دون العلم في التورية  
من اجل الشئ اربع الذين يملكون الصالحات ويكونون بالهدى اليوم الا في

نحو

يعتقون الايمان عليهم وعلمها والاصولة في العلم في احوالها ونوعها  
يكون العلم في هذه حجة في العلم في الايمان في العلم في العلم في العلم  
الالهية في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم  
وعرجوا الى التما والى التما في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم  
في غاية الشرف والارباب ولكن لا يجدون بعض العلم في العلم في العلم في العلم  
العقل والصنع الا في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم  
اذ وصف الى هذا المقام وكشفنا الاسرار فكلنا في العلم في العلم في العلم في العلم  
الا يستبعد للعلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم  
السنة الرحمن في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم  
يؤمن الله الملك في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم



## الزوائد

### في بيان الذات

بسم الله الرحمن الرحيم المستعجل  
الحق ذاته لوليه والصلوة منه على رتبة الجماعة لجميع صفاته  
**وبعد** فذكر من صفاته بل ذكر من الذاتين نسبة  
عزبته نسبة على نسبة الراغبين على اوطار الفعالة  
في ظلال الحب والجمالات فقد طلع الصباح زنادي نادى  
الحق على الفلاح بل اوشك ان تطلع من تحت الحقيقة من  
وتقع الامثال الواردة على لسان البوابة في صفاتها وانها على  
منطقه يد وطرس يد والنظر فيها على ذلك السيد مدبرها  
الوحدة القرينة الحانية لدماء صدق عن لسان استعداده  
المهدي لا سبيل الرشاد وان ربك لها الرضا **تمت** العلة  
للشيء بالحق ما يكون سببا لنفس ذلك الشيء فان ما هو علة  
لظهوره مثلا فليس بالحققة علة بل لوصف من اوصافه

وهو ظاهر بكون المبهمة غير محجوبة بمعنى ان كون الانسان انسانا  
مثلا غير محتاج الى الفاعل لا ينافي ما ذكرناه ونعني به انها ذاتها  
ان الفاعل وبعد ذلك احتياج الى تأثير آخره كونها هي ونعني  
الاحتياج للاسحق ببناء الاحتياج السابق فالحق تدبيره  
**تذكر** واستبصار اما بين لك باقر سمعك في المحلة الكلية  
من ان حدثت شي لاعتن شي فح ان الشأن في الحديث الذاتي  
ايضا كذلك ما ليرى ان يتحد من ذلك فاذن المعلوم ليس  
بما بين الذات للعللة ولا هو لذاته بل هو بذاته لذات شأن من  
شئيه ورجع من وجهه حيث من حباته الى غير ذلك من  
اللاوية **تمت** فالماحول اذن ليس الا اعتبارا بمحض  
اعتبر حيث نسبة الى العلة وعلى الخوا الذي نسب اليها كان  
تحقق وان اعتبر في انا مستقلا كان معاد ما بل مشعا  
**تشبيه** التولد ان اعتبر من حيث هو في الجسم اعني ان  
الجسم كان موجودا وان اعتبر على انه ذات مستقلة كان معاد  
بل مشعا والسبب اذا اعتبر صورة في القطن كان موجعا



وان اعتبرنا ما لنا للفظ ذانا على حاله كان مستعاضا من اللفظ  
 فاجعل في ذلك مقاييسا لجميع الخيارات يعرف معنى قول من قال  
 ان الله ما شئت والوجود وانها لم يظهر ولا يظهر ابدا بل انما  
 يظهر معها **بشيء** لما كان متبعا لسلسلة العلية واحدا والكل  
 معلول لاما ابتدا او بواسطة فهو الرب بالحقيقة والكل مشيئة  
 وحسنة ووجهه الى غيره ذلك من العبارات اللاتقة فليس في  
 الوجود ذات معدة بل ذات واحدة لها صفات متكررة  
 كما قال الله تعالى هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام  
 المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر **تذكر** اخرى كانت قد  
 قطعت فهاشيت عليه من المباحث النظرية من ان اعدام الشيء  
 بالمرجح ان كل ممكن لما كان جازيا لعدم لذاته فلا يجوز انشا  
 ما هو الذات بالحقيقة اذ لا بد لكل جازي الزوال من نسخ ذات  
 باقي منه لا ما لا يتطرق اليه جواز العدم واللاكان لا نسخ اخر  
 ويبقى فاذن كل شيء هالك الا وجهه والواجب واحد فاتخذ  
 المكذبات كلها في ذلك النسخ الباطن فكل من عليها فان وبقي

بوجه

وجربك ذي الجلال والاكرام **بشيء** فزوال العلول بالحقيقة  
 العلم بطور التوهم عليها بوجه يفتي بخلاف الوجه الاول فهو اذن من  
 العلم لا اعتبارا له وبطون من مشيئة ذاته **ان الله لا يغير ما  
 نصبه الا بالقرآن** فثبت الاول لا التوافق لتبويب النسخ لا يباينها من النسخ  
 ولا يباينها من النسخ الباطن وكل ما قيل او يقال في تقريب تلك  
 النسبة بالنسبة الى الافهام فهو تعبد في وجهه اعني ان كل علم  
 منطبق على حقيقة الامر كان بعدا وان لوحظ من الوجه الذي  
 به يناسب كان مقرا فلا يظن انه تعالى مائة المكذبات او من  
 لها الخيرة ذلك من الاعتبارات التي توهمها العبارات **شعر**  
 فلا كلها املت محيونا نظما روي **شعر** وان قصنا خط من نسخ  
 قصه وعشرين حرفا عن معاليه فاحترق **بطون** اذا اجتر  
 الامتداد الرقابي الذي هو تحت التغير والتبدل وعرش الخوا  
 الكونية بما يقارن من الحوادث حلة واحدة وحدته شاملا مشيئة  
 العلم الاول محيطا بجميع الشئون المتعاقبة ثم ان امتعت النظر  
 وجدت المتعاقبات على احوالها وحضورها وذلك الامتداد عيني

بوجه



بالنسبة الى الزمانيات الواقعة تحت خيطه واما المراتب العلية  
عليه فلا تقاب بالنسبة اليها بل الجميع متساوية بالنسبة اليها  
محاوثة في المحذور لديها فانك باعلى شواهي العوالم  
عند ذلك صباح وليلته **تفسير** اذا اخذت امتدادا  
مختلف الاجزاء في الكون كخشب مختلف اللون في اجزائه لم يرد  
في محاذاة ذرة او غيرها مما يبين حقيقة عن الاخطا في جميع  
ذلك الامتداد ليس تلك الالوان المختلفة متعاقبة في المحذور  
لديها ليق حذقتها متساوية في المحذور لديك ليق لك  
فاعتبر يا اولي الابصار **كشف عطاء** عما لك في هذا  
الوطاء قد انكشف لك العطاء واطلعت على نقاد اسرار  
لم ينكشف لك الا ان فاع الاجال عن حال صايقها واستلقت  
طوالع انوار لم يطلع قبل هذا من مشارقها منها وبعبر احاطة علم  
الاولى به بالماضي والمستقبل والحال على وجه معالي عن البدل  
والاشغال فانه ما خفي على كثير من اهل الجبال حتى اهلوا في الضلال  
ووسعوا في ارج القيل والقال ومنها كيفه ووجد الحوادث في

والفصل عن الشبه التي يلزم على تحقيق سبب حالها على طول اهل  
النظر عن التكلفات الشاقة التي يلزمونها في ذلك على الخوازي  
لا يلم طباعهم ويوافق ما قرع من صدأ كلمات انتم الغابرين امامهم  
ولا يخفى شاعته على من خلص في ايقته من ارق المراء وسلم بصير عن  
عشاق الائمة ومنها السبع وحقيقته وانه ليس فيه ما قوم بقضاء  
نقصانا فان الحكم الذي يبيح احادي الحكم التكويني فكما ان التعاقب  
هناك في نظر المجوسين في مطبوع الزمان الملاحظين من مشق  
كوع الحال فكذا الحال ههنا لا يغير ولا يقال الا في نظر من تغير  
على الماضي بالحال والاستقبال **تذكير** ليس الحقيقة الواحدة  
يظهر في البصر الصور المعينة المكثفة بالعوارض المادية بشرط حضور  
المادة هو ملازم وضع معين من محاذاة وتربيع عدم محال في غير  
ذلك وهي يبينها يظهر في البحر المشترك بصور يشابهها من غير  
الشرايط وهي في الحالين يقبل التكثير بحسب الاشخاص كصوره في  
عمر ويكثر ظهور تلك الحقيقة في العقل بحيث لا يقبل الكثرة ويصير  
الافراد المتكررة في صورة المصنع والتخيلا مخدرة في الصورة العقلية



ثم الصور العقلية متساوية بقول الكثر فان صور الانواع من حيث  
 خصوص نوعيتها متكررة وفي من حيث صور جنسها واحد **فكنا**  
 الى جنس الانسان فيحصل في صورته جميع انواعها لكن يتبادر عن جنس  
 تقابل واداء العزيت من المفردات ما يميل جميع الحقائق بالاعتناء  
 اعتدال الكل في صورته كالتى ولكن العام **لا يتصور** فاذ كان  
 ذلك فيحصل ان الصور ولو جعلت غير الحقيقة بل هي لا بد لها الخلفه  
 عليها باختلاف الاعمال والدار ثم ان تلك الحقيقة منع وحدتها  
 الذاتية قد يظهر ذلك في صور متكررة متخالفة الحكم كصور الاشخاص  
 قد يظهر في صور واحد كصور العقلية وكان المحل من الصور  
 في موطن قد يحدان جهات موطن اخر قد يتساكن الصوران في **الصور**  
 اعني ان يظهر احدهما بصور خاصه في موطن والاخرى بصور اخرى  
 في ذلك الموطن ثم يظهر ان في موطن اخر على عكس الصورتين فيظهر  
 بالصورة التي كانت للاخرى في الاخرى بالصورة التي كانت لهذه  
 كالمزج الظاهر من الزوايا بصور البكاء المتغيره لك من الامور **المعلق**  
 بممارسته البعير فان ذلك فانه مدركه عن المثال **بشيء** كالتى

فمع جعل من هذه المقدمات اطلعت على حقيقة الانطلاق **العالم**  
 بل على حقيقة العالم بل انك تكتفى عليك امرارها من حقيقة **الحوال**  
 الباد والحاد وتبر عليك مشاهد الواحد الحقيقي في الكثرات عن  
 شوب ما زجته وخصاله وتلقت في الحقايق ابناء عنه لسان التبا  
 من ظهور الاخلاقي والاعمال في المواطن المعادية بمورد الاحاد كقوة  
 وزن الاعمال وشرحها او فلا صور الاخلاق الغالبة واطلعت على قول  
 وان محتمل لخطئه بالكافرين وقولهم الذين ياكلون اموال اليتامى **ظلموا**  
 انما ياكلون في بطونهم بارا وسجلون معزرا وقول الخاتم الفاع **عليه**  
 الفصل الصلوة والخير الذين يشربون من اينما ذهب القصد انما **يحر**  
 في بطونهم وادعهم وقولهم ان الخبز يعان وان حرامها سبحانه **الله**  
 بهم الى غير ذلك من غوامض الحكم والامرار والاهل وعلمت ان جميع  
 ذلك على الحقيقة وعلى الجواز والاقاويل كما انني لم ينظر بعض **الاول**  
 في الغرض عن المتعاقب بطريق البحث فانه تصور ظاهر **لا يخفى** **شك**  
**وتحقيق** لعلك يقول كيف يكون العرض بعينه هو الجوهر **كقوة**  
 يكون العين المعنى واحدا واما ان الحقائق متخالفة بجزائها **افعل**



قد لا تخالفان الحقيقة غير الصورية فالتماثل في هذه الصور صراحتا  
 طارئة عن جميع الصور التي يحل بها الكثرة يظهر في صور ثالثة وغيرها  
 اخرى والصور ثالثة متساوية ان قطعا لكن الحقيقة المحيطة في الصور  
 بحيث اختلف الموطنين في واحد **فثمة** ما المشية ذلك كما  
 نقول اهل الحكمة النظرية ان الجواهر باعتبار وجودها في الزمن  
 اعراض قارية بحسب الحاجة اليهم في الخارج فاية بانفسها مستغنية عن  
 غيرها فاذا اعتقدت ان حقيقة بظهور موطن بصوت عرسية  
 محتاجة في آخر بصوت جوهري مستقلة مستغنية فاجعل ذلك  
 تأييدا لك نكره صولة موطنك عن بعد والنظر حتى تأتلك <sup>التي</sup>  
 وتصدق الاتق الميقن ويرى عين اليقين ما يخرج عن البيان <sup>في</sup>  
 على حقيقة قول سيدنا النبي الميعون لنتيم بناء البناء والبناء النول هو  
 الموت وتولي صاحب سر وباب مدينة علي عليه السلام الناس  
 نيام فاذا ماتوا اشتهروا **بما في كنف** اوابت الحقيقة الواحدة كيف  
 ظهرت على النوع العاقل بصورة ومداينة لطيفة مجردة ثم ظهرت <sup>على</sup>  
 المحاسن بصوت متخالفه كثرة مادية فكانها سملت مع النفس عن

صراحتا مجردة هاو وحدها الى الكثرة والتعدد فاذا وصلت النفس الى  
 النحوس وصلت الى غاية الكثرة فاذا اترقت الى مرتبة التجرد وجدت  
 هي فالتحريك مع النفس صعيدا وهو طاقوا في منوع في النفس  
 خارجا عنها وهي تصابها من مواطنها المختلفة وتجميع في كل موطن  
 مواطنها باحكام من الواحد والكثر واللافاة والكثرة ومن ثم اول  
 شأن العلم نكر الواحد وتوحيد الكثرة **فثمة** فالحية الذي هو متحد  
 الكثر اما هو النفس في النفس فاذا اعرضت عنها وعما يظهر عليها  
 مدارك موطنها ومدارج صعودها ما وجدت لا غيا سادجة  
 عن كل ميز وعربية بل ما وجدت ما وجدت فاذا وجدت فاطف المساج  
 فقد طلع الصباح **فثمة** فالنفس كظهورها في جميع الصور وارض  
 كل التحريك منها ثبت اصولها وفيما ثبت فروعا فهو الكتاب الجامع  
 والاسم الاعظم والعرض المحيط الذي هو مستوي الرحمن الفيض <sup>بالوجه</sup>  
 الاتحادية ظهور جميع الكمالات بقا صليها وبها وفيها تعدد النفس <sup>التي</sup>  
 الواحد في حدة واحدة والحقيقة واحدة مادامت عقلا صرا فاذا اتي  
 هابطا وظهرت النفس عندها النفس بالها من لا سقدا دائمة



لنقول الحكم الترتيبات فصادت عند هذا معنى قول قوام الأنا  
من الحكمة العدد عقل يتحرك فاعرف فقد اكتشف الامر بقدر ما  
كشفه **تكملة** ثم ان النفس لما تم بغيرها امر الظهور وانما  
امر لها وانفسها الهوائي المقطع والمقطعات الحرفية فكانت  
النفس الرخا في ظروفتها وبها تصور الحقائق المتقدمة ظهرت  
نفسها الانساني بغيريتها تصور الكمالات المختلفة فكانها صدى  
لاصل الحقائق انعكس لصورها انعكس منها شيء صفا انما  
ما يابسها من الحق المابقة وبين الروح الجواني الذي هو مستواها  
من الجوانية ثم ذلك الصدا بما رجع الى النفس وتلك العكس بالظهور  
الاوليما فرجع الامر كله الى النفس فاذا رجعت الى الله فقدم الامر  
الى الله بغير الامور **خاتمة** فادرج في تلك الفصول  
ان تعنتها سهل عليك الغوامض الالهية وانصت لادبك الحقايق  
الحقيقية فبها سر غياها وانصت بها على اهلها فان ترك  
الاول ضلالا واضلالا وفعل الا انه ظلم ووبال وعليك يتعرف  
الاستيهال بكون الاختيار والبال الاغترار بظواهر الاما وفهم

الطريق اعترية الناس اعترية كبريت الاحمر بل يكاد يبريد الا في  
الاذر واعلم ان الجحشك من التوبة في سويها الى اهلها اهون مما  
يلزمك **تكملة** ثم انما عند غيرهم فان الاول تاخير والانه تقويت والموت  
تبادلك دون الغايب رانت تعلم ان الزمان قد نفي في الجحشك  
وشاع الجحشك بالاصرار في البلاد فكيف على بصيرة في امرك في اعترية  
في رآك وجعلت ريقك ان تب الحقايق لا غير اهلها من يوم في  
كلها وقد تواردت بين لك الانوارات النبوية وتعاشرت فيه  
الانوارات الربوية ولا تنقص صدرك يمكن نيك قدرك ولكن كما قال  
افلاطون لا يصير جمل غيرك بل عليك بغيرك ولكن متعصا  
لنجات الله في ايام هرك فان للاوقات خواص يعرفها العارفين  
واذا اوردك رايك النظر هذا المربع المقدس الموقف المنقش  
اهلك من القوى الذكرا استكرا في انت ما زال على انك منها  
يقين الراجد على الا وهدي واضلع بغيرك انك بالواد المقدس  
ولا يصير خيال خيال اهل الجبال فانه سمع مني والقي ما في عينك  
تلقف ما صنعوا ان ما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساس حيث في



تسبيحاً أو قائلًا واشركني في صلواتك ودعواتك والصلوات التامة  
على العابدين خصوصاً سيدي ناسيد الكل في الكل وعلى الدواعي

الصلوات على النبي وآله  
أجمعين من الرسل المعول بهم في الدين

الصالحين

سبح الله الرحمن الرحيم

[illegible]

قال انه اذن لا يميز جمل بيني بك ملك نفيك اعتمدت بعض الامم  
حيث عانى اياك قد وصيت بالمعلم حيث الف الامم صونا غير

اللهما ثم لم يكاف على هذه الجسنة بل اوردتها مورد النيران والمصير حتى دعت  
خادميها عباد الله من اخطوسهم ليكره ولكن احسن في ذلك ان اطلع على  
سر ارباب العليب ليعلموا الحق في الغيوب وكذا في ذلك انطق به الوحي الاله

منه حال المفقير الذي انساوا امرهم على سيد المومنين بالفضل القليلة  
عليه وآلا افضل الصلوة والتمجيد خير شريف الله على من صلى عليه وآله اجمعين  
وعنه باخبر عنه وعراهم به وهاهم ثم قال الملقه فاقول عنه الاسود الشاذلي

موجود من الحقائق يدل على صانعه، لا على علية قطعية فهو بهذا الاعتبار منطوقه. وقد  
عبر عن تلك الدلالة القرآن المجيد **الاستبحر** حيث قال جل وعز وان من شيء  
الا استبحر بجهه، ولكن لا تعقلون شيئا مما كان روح السطوت والامور المعقولة.

عبر عن هذه الآلات بالنطق بقوله انما الله الذي انطق كل شيء ثم يقع في  
الخشية ان يتبين لهم هذه الآلات الطاهرة خفية كما حادروا في الحديث  
من طلع الصواب ليس يصح بسبب استناده مكتوبة شرعا من غير صحة

سبح احصاء ذكركم القدوس عليه السلام والصلوة والسلام لعلنا نبلغ بعض انوار الشرف





والتحقيق حيث تامل فمق العادة لها مصادق ذلك التبرع لا انفسه فاذن  
واياديه من انفس الاصل المنزلة اية ان كانت اسر او خيرة اية التبرع  
الى المال يحتاج الى اذنه فترتب هذا المطلب ثم للتحقق من اذنه ان كان اذنه  
منه اذ ات اذنه ومنه المعنى الصفات الكاينة الالهية وهو الصفات الكاينة  
عليه ان اشترك جميعا في منصفية الصفات المترتبة عليها الا كما  
الذ لا دليل على العلم والقدرة والارادة لكن الغالب على كل من هذه الصفات  
كل صفة من الصفات كالجوديات فانها من صفات الشريرة والاهم فانها من صفات  
الصفات المتبادر الى الجاهل كل فرد من افراد الموجودات واقع تحت تسمية  
خاص من اسماء الله عز وجل لا يشارك فيه غير من الموجودات ثم ان الصفات كالتبرع  
من جميع الصفات والصفات اذ جميعها جميع المحتاج من الجوديات والاهم  
والاعطاء في الكفاية الى غير ذلك من الصفات المتضمنة من صفات  
الافاق والافاق لهذا النوع لجميع العوالم وذلك على العالم الصغير والى هذا  
اش من قال **سبح** ورجس عالم جسم جان بوم **سبح** ورجس جسم  
استاد **سبح** وصف عالم جسم **سبح** ورجس عالم جسم **سبح** ورجس  
والمعنى انهم الكون في العالم استاذة حرة في ان يكونوا ان الكون في العالم

الف

الف مرتبة زائدة على العارف المخلوق الكمال فان قلت ليس الانسان جزءا  
من العالم فكيف يندخل الكل **قلت** اقل الدون كجود مغرب الوجودات بما جردت  
عليه من الاجزاء الا ان كسب ذلك الوجود جوازها على كل مرتبة كون العالم الصغير هو  
الموجودات الخارجة عن العالم الكبير لان كل ما يخرج من كل مرتبة من الموجودات هو مرتبة  
والمرتبة تخرج من على العالم الموجودات الدنيا فان قلت العالم الكبير لا يستعمل  
الموجودات الدنيا في العقل والنفس فكيف يكون طوقا كالمشهور في الفلسفة  
قلت لما العقل في احساسها بالحواس القادرة على التمييز بانها  
تجدوا وهم الفلاسفة على ان اقل الذوق يرون ان الموجودات الباعثة على الصفات  
الشرعية فقطرة النفس العنكبوتية على قاعدة ربها يستخرجها فانها تفرق بين  
الشرعية ما يعطى بها ثمانية الصفات والذوات على نوع واحد كصفات الانسان  
فان مغربا لا يتجوز على العالم بسببه ان يفرق ما يعطى جميع الصفات كما قيل  
انه هكذا استسلمت كل حاله ان يفرق بسببه لشيء اقدم اذ كانت **الصفات**  
منه من كل الوجود من غير طرح صفاته بل على ما خرجت ولا تطلب ما كانت الازمنة  
المتعقبات لكلها الكل من ان **مراتب** في صفات جميعهم كونه متفرقة لخط  
كلها في تحقيق بصره وروجه استمرار كمرور ذواتها في بابها على







المنة والناحية الإيجابية على ما يحسن إلى تلك ما عرفت ما ذكرته أنا في حاشية  
 الترمذي فيها الصغير يمكن الجمع إلى الحمد ولكن المراد بما فيه الصفات الحميدة  
 أنه يستحق لأخذه لا لجميع صفات الكمال كما لا يخفى الترتيب في الصغير  
 بحسب هذا الترتيب لا يلزم النقص ولا تضاد في كل المرتبة من مراتب الحمد  
 المراد بما فيه الصفات الكمال لا لأعلى وقت يمكن حصل القدم ولا عن  
 الاضافه فيخرج الما المسمى الفخرية من قبله ومع قطع النظر عن ذلك يمكن ارادة  
 منه المعنى الثاني من مرتبة من مراتب الموجودات جامع لجميع الصفات  
 حيث لا لأعلى الكمال أو أخت من الكتاب جامع لجميع صفات علم  
 بما درسه الا لا لأعلى ولما لم يكن في هذه الصورة التي هو خلقا وخلقها  
 يمكن خلافا جليزا في حكمه من اهل اصول المحدثه عند آية الكشف واليقين  
 أنه كمال الصفات احكاما في الدقائق كما علم في بعض مراتب الذات عالما  
 بصيرة فادرا لما فيه ذلك كذا احكاما في الصفات فان العلم بما يستلزم  
 الذات العادة بصيرة فادرا بما يستلزم الى الكائنات حاد ما يستلزم العلم  
 وقدر عليه الحرج فان ذلك ذاته متغيرا بعد بصيرة بالذات الى الذات الالهية  
 وجها ذاتا وبالنسبة لما فيه وجها باخيرا وان ذلك ذاته اقل ان رتبة صفات

2

صفات محرومة به. اضاف عليك الصفات مع الاحكام المرتبطة بها  
الصفات محرومة ذات محرومة الصفات العبادية به. يخرجها من الاحكام المرتبطة بها  
ملك الحق المحقق المحروم بالاداء اضافة عليك المحقة محرومة من وجه نظير ما ذكر  
لما في كمال اضافة صلح لمح صفات لا بد من ذكره. مستفاد مع وجه حكما بها  
المرتبة فيها من اشياء الى ان الله تعالى على الغير المقدم منه على ما في محققه ايضا  
بمحقة ملك الصفات محرومة من وجه قطع النظر عن الاحكام المرتبطة  
خصوصية اذ الله تعالى تاس من انصاف به. بصفات محرومة ما ذكره في  
من قد لا يخلق الله آدم بصورة والمراد من الصورة المحيطة السريعة لا  
كما يقال صورة المسكونة على حقه الغزاة وغيره من الافلام انما هي  
واسمها اربعة تجرد الصفات عن خصوصيات النسيئة من انما بها سلب  
الذات المحسوسة تمامه وان كان ينبغي على نفسه ان في غلبة ذواته اذ انما ذواته  
ان صفات الصفات الذاتية اذ حوت عن الخصوصيات النسيئة عن  
الاضافة الى الذات كالقيام والكمال والاشيئ من صفات بها الى الذات الله  
تعالى مع انصاف الغير بها كالمعلم اذ اجروا عنه الآية والكمال السور الذاتية  
لانه على وعلاء العدة اذ حوت الذات عن الكمال السور الذاتية







مجلس  
مجلس شورای ملی  
مجلس شورای معالی  
مجلس شورای عالی  
مجلس شورای عالی  
مجلس شورای عالی





ساجی  
 بخت غم ز خاک است  
 که در از خاک غبار است  
 کوه ز کس کس منی  
 جنب دای صبح غبار است  
 غار لا و اول است  
 شغل دل در غبار است  
 نگاری در سرد سرد است  
 نگاری غم ز با غبار است  
 صحرای دل در غبار است  
 که بر لب آب غبار است



۲۷ ۷۶

محمود  
اموزج علوم اردوئی مکہ

۱ شرح اورانی

و رساله نفس - اردو لانی

نسخہ کا درجہ نام تفصیل جی

مستحق / نصیر

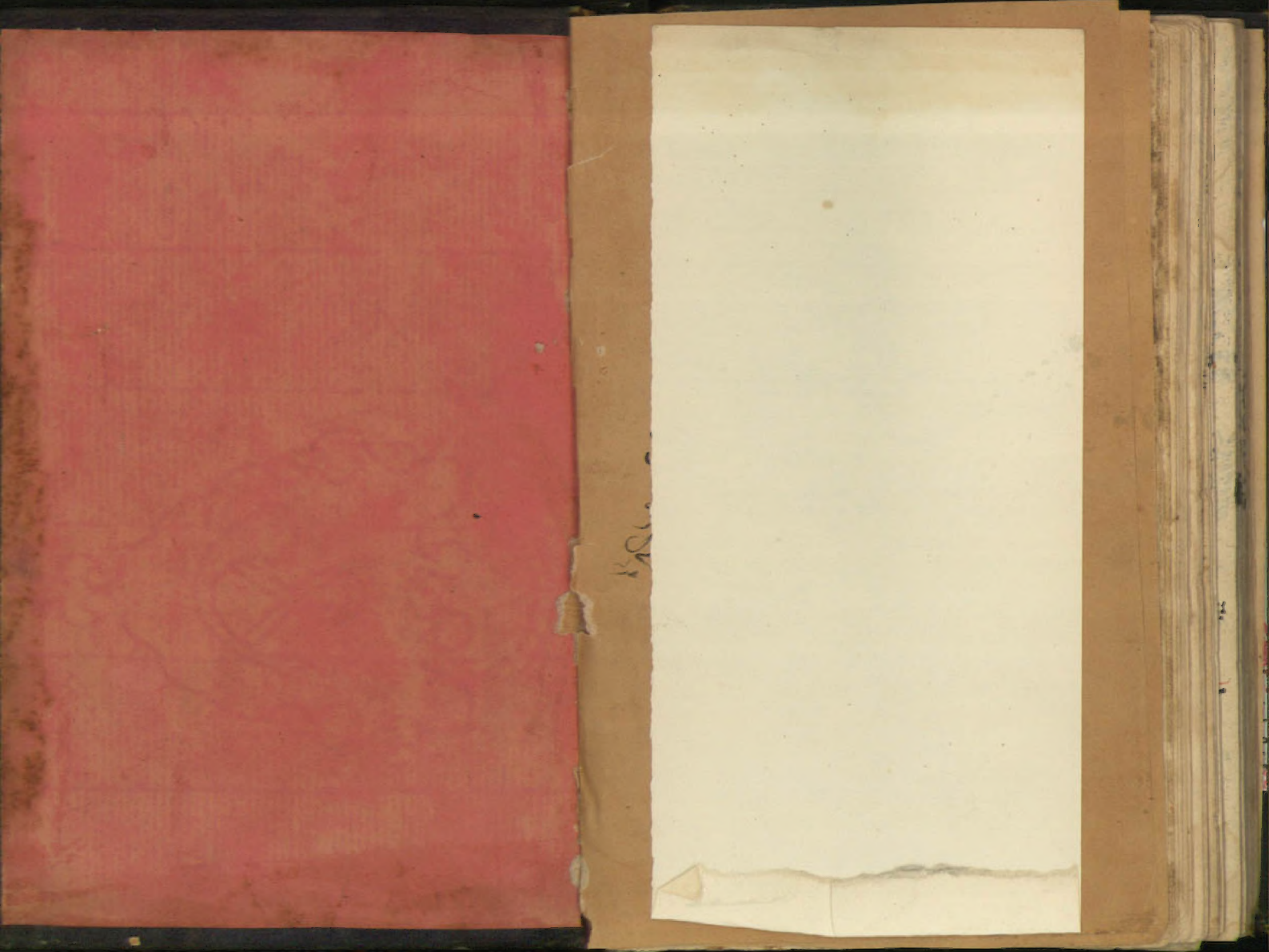
June 18, 1881

هفتصد و سی و نه هزار و سیصد و بیست و یک

سید احمد علی خاں

از مردم در خدمت  
دور شد این تبار قدر  
که صبح برین شهر آمد  
نزد کاروانی  
باجی آورد و  
لاریان از نو بار آرد  
در چشم بزم است  
نظم را هم  
حقیقتا حکیم بود  
کجا بود  
رفطاره  
چند روز







خطی